

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

Fathers Fidei Donum: encyclical and daily

Antonio Torres Montenegro*

Resumen

Este artículo realiza inicialmente una presentación histórica del escenario social y político de Brasil en las décadas de 1950 y 1960, especialmente en el Noreste de Brasil, cuando inmigraron los primeros padres llamados Fidei Donum. A continuación, se hace un breve análisis de algunos pasajes de la encíclica Fidei donum, relacionada con el escenario de la descolonización en África. Se destaca que la convocatoria de padres misioneros de los países del Norte para trabajar en el continente africano se extiende a América Latina; y éstos tenían como misión principal combatir el comunismo y el protestantismo. Las entrevistas de historia oral realizadas a algunos padres misioneros que trabajaron en el Noreste de Brasil permiten reflexionar sobre cómo en la práctica diaria algunos de ellos no siguieron la recomendación de esta Encíclica. Por solidarizarse con las necesidades de los más pobres, fueron considerados comunistas y, tras el golpe de 1964, empezaron a ser interrogados por agentes de la policía y del ejército, encarcelados e incluso expulsados.

Palabras claves: Experiencias históricas, Relatos de memoria, Historiografía, Vida cotidiana, Encíclica.

Abstract

This article initially makes a historical presentation of the social and political scenario in Brazil in the 1950s and 1960s, especially in the Northeast, when the first priests named Fidei Donum immigrated. Then, a brief analysis of some passages of the encyclical Fidei Donum, related to the scenario of decolonization in Africa, is carry out. It is highlighted that the summoning of missionary priests from Northern countries to work on the African continent is extended to Latin America: and, these had as their main mission to combat communism and

* Doctor en Historia, Universidade Federal de Pernambuco, Brasil. Email: montenegroantonio084mail.com ORCID: <https://orcid.org/0000-0003-0670-2049>

protestantism. Oral history interviews carried out with some missionary priests who worked in the Northeast of Brazil, allows us to reflect on how, in daily practice, some did not comply with the recommendation of this Encyclical. And by showing solidarity with the needs of the poorest layers of the population, they were called communists and after the 1964 coup, they were interrogated by police and military agents, arrested and even expelled.

Keywords: *Historical experience, Memory reports, Historiography, Everyday life, Encyclical.*

Introducción

El presente artículo *Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano* fue escrito en diferentes planos narrativos e historiográficos. Mediante el uso de la metodología de la historia oral, se realizaron significativos desplazamientos analíticos, sobre todo, al recuperar experiencias vividas por sacerdotes europeos en la región noreste de Brasil, en las décadas de 1950 y 1960. El enfoque que se acerca a lo micro histórico, y permite comprender rupturas con las orientaciones papales que definieron la política de la Curia romana para África y América Latina a partir de la encíclica *Fidei Donum*.

En el camino recorrido para la redacción de este artículo se entrecruzan varios planos historiográficos. Se ideó un plan para que el lector conociera cómo una parte de los sacerdotes y obispos de la Iglesia Católica, a fines de la década de 1950, comenzaron a volcarse hacia los problemas sociales de los trabajadores rurales en la región noreste de Brasil. Otro plan narrativo de análisis son los lineamientos religiosos, políticos y colonialistas que se desprenden del texto de la Encíclica *Fidei Donum*, publicada en 1957. Y el tercer plan, son los relatos de historia oral de algunos sacerdotes europeos que relatan experiencias que deconstruyen los lineamientos colonialistas de la Encíclica.

Enfrentamientos políticos en el Nordeste de Brasil (1950 – 1960)

Los caminos de la investigación están constantemente marcados por imprevistos y perplejidades. El descubrimiento de los padres *Fidei Donum*¹ y su transformación en objeto de investigación conoció muchas desviaciones.

¹ El 21 de abril de 1957 salió la encíclica *Fidei Donum* del Papa Pío XII, en la que llamaba a los sacerdotes, diáconos y laicos de la Iglesia de Occidente a las misiones, especialmente en África, para ayudar a los prelados

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

A finales del siglo pasado, trabajé sobre el tema de las luchas sociales y políticas en el estado de Pernambuco (Brasil) antes del golpe militar de 1964 y en los años posteriores. La creación de las Ligas Campesinas, las alianzas del Partido Comunista (Ferreira, 2011: 270) y la visibilidad pública que la lucha por los derechos de los trabajadores rurales fue alcanzando paulatinamente a nivel nacional e internacional fueron el centro de mis investigaciones.

La expropiación de la hacienda Engenho Galileia a causa de la reforma agraria, símbolo de la construcción del movimiento de las Ligas Campesinas,² a finales de 1959, en el estado de Pernambuco, entonces gobernado por el propietario de planta azucarera, Cid Sampaio, produjo la reacción de diversos sectores de la sociedad (Porfírio, 2009: 47).

En la Asamblea Legislativa de Pernambuco, y en el Congreso Nacional, la expropiación de la hacienda Engenho Galileia en el estado de Pernambuco, con fines de reforma agraria, fue presentada como un signo de comunismo. La prensa del estado de Pernambuco y la de otros estados, especialmente las de Río de Janeiro y São Paulo, produjeron reportajes diciendo que era una amenaza sin precedentes para la clase terrateniente y para lo que llamaban la paz agraria (Porfírio, 2009).

Por otro lado, en este periodo algunos padres y obispos de la Iglesia Católica en Brasil habían llevado a cabo movimientos que denotaban la necesidad de un cambio de actitud ante los crecientes problemas sociales, especialmente en las zonas rurales. En la historiografía brasileña, se comenta bastante la primera Semana Ruralista, organizada en septiembre de 1950 por el obispo de Campanha —estado de Minas Gerais—, Dom Inocêncio Engelke, en la que se debatía, entre diversos temas, la necesidad de una reforma agraria en Brasil. A este evento asistieron párrocos rurales, dueños de haciendas, profesoras rurales, entre otros segmentos (Dombrowski, 2006).

locales. Traducido literalmente, *fidei donum* significa "el don de la fe". Disponible en: w2.vatican.va/content/pius-xii/es/encyclicals/documents/hf_p-xii_enc_21041957_fidei-donum.html. Consultado el: 15 feb. 2021.

² Las Ligas Campesinas fueron una organización creada por el Partido Comunista Brasileño después de 1945, pero no prosperó. En la segunda mitad de la década de 1950, un grupo de trabajadores rurales del estado de Pernambuco se movilizó con el apoyo del abogado y diputado socialista Francisco Julião. La prensa informó que eran las Ligas Campesinas de los comunistas que regresaban. Las Ligas Campesinas tenían como proyecto la "reforma agraria por la ley o por la fuerza". Em la década de 1960, la revolución cubana se convirtió em el referente de la lucha de las Ligas Campesinas. Este hecho amplió el espionaje estadounidense em el noreste de Brasil. PAGE, Joseph. *A revolução que nunca houve*. Rio de Janeiro. Record Editora, 1972. SZULC Tad Szulc. *The New York Times*. 31/10/1960 e 01/11/1960. Documentário: *Brazil: the trouble land*. <https://www.youtube.com/watch?v=o4reXhCCF54>. Consultado el: 15 feb. 2022.

Antonio Torres Montenegro

Otra señal del cambio de actitud de una parte del clero se encuentra en la instalación por Dom Eugênio Sales³ del Servicio de Asistencia Rural (SAR), en la ciudad de Natal capital del estado de Rio Grande do Norte, también en la década de 1950. Esta actividad inspiraría otros trabajos similares en el estado de Sergipe, con Dom José Vicente Távora, en el estado de Pernambuco, con el padre Paulo Enes Crespo,⁴ en el estado de Alagoas con Don Adelmo Machado, así como en el estado de Paraíba, como recoge Regina Novaes (Novaes, 1997: 33). Cabe destacar también, en relación con este cambio de actitud de sectores del clero en relación con la problemática social del medio rural, el I Encuentro de Obispos del Noreste, que tuvo lugar en la ciudad de Campina Grande —estado de Paraíba—, del 21 al 26 de mayo de 1956. El objetivo del evento era debatir las condiciones de extrema pobreza que vivía la región del Noreste de Brasil. Participaron numerosos religiosos, ministros, técnicos, políticos y el presidente de la República, Juscelino Kubitschek (Koury, 2012: 63).

En las notas para la prensa, la justificación de la dislocación social y política de un grupo de obispos católicos en Brasil a favor de lo(a)s trabajadore(a)s pobres es que atendían a la recomendación papal, porque "en todos los documentos que el Papa Pío XII está dirigiendo al mundo, se puede encontrar en ellos una alusión directa o indirecta a los problemas sociales de nuestro tiempo" (Monteiro, 1956). De este modo, aunque no hay ninguna referencia en los documentos oficiales de los obispos al llamado avance del comunismo, no es desconocida la preocupación de la Iglesia católica, y en instancias del Estado en Brasil, de que la condición de pobreza de amplias capas de la población favorecía la recepción del discurso de la izquierda por parte de lo(a)s trabajadore(a)s rurales y urbano(a)s (Mainwaring, 1999: 72). Así, una de las estrategias para frenar este avance, especialmente en las zonas rurales, sería apoyar la creación de sindicatos de trabajadores rurales (Costa 2014: 109).

³ Dom Eugênio Sales. (1920 – 2012). En 1943 fue ordenado sacerdote. En 1954 fue nombrado obispo auxiliar de la ciudad de Natal, capital del estado de Rio Grande do Norte por el Papa Pío XII. Fue cardenal y arzobispo emérito de la ciudad de Rio de Janeiro. Fue el religioso brasileño con mayor de cargos en el Vaticano. https://www.ebiografia.com/eugenio_sales/. Consultado el: 25 Jun. 2022.

⁴Entrevista del personal del CPDOC con el padre Paulo Enes Crespo en 1978. Disponible en: <https://www.fgv.br/cpdoc/historal/arq/Entrevista216.pdf>. Consultado el: 18 Jul. 2021.

IMAGEN 1



La región Nordeste de Brasil comprende los estados de Bahía, Sergipe, Alagoas, Pernambuco, Paraíba, Rio Grande do Norte, Ceará, Piauí e Maranhão.

Así, cuando André Franco Montoro⁵ —afiliado al Partido Demócrata Cristiano— estuvo al frente del Ministerio de Trabajo entre septiembre de 1961 y julio de 1962, un grupo de obispos del Noreste de Brasil solicitó el fin de las trabas burocráticas para la aprobación de las solicitudes de reconocimiento de los sindicatos de trabajadores rurales. El 1 de mayo de 1962, el ministro accedió a la petición de los obispos y anunció la aprobación de varios registros sindicales. La Iglesia Católica, que hasta entonces no disponía de medios oficiales para influir en la lucha por los derechos sociales y laborales en el medio rural, comenzó a disputar a la izquierda la hegemonía por la dirección de los sindicatos rurales. La disputa entre católicos, comunistas y las Ligas Campesinas por la dirección de los

⁵ André Franco Montoro. (1916-1999). Jurista y político brasileño. Fue el 52º gobernador del estado de São Paulo, senador, diputado federal y ministro del trabajo. Ha publicado varios trabajos jurídicos y políticos, principalmente enfocados en el tema de la justicia social.

Antonio Torres Montenegro

sindicatos rurales estaba abierta. A finales de 1963, sólo en el estado de Pernambuco, había 43 sindicatos con directores elegidos a partir del trabajo desarrollado por la Iglesia, en los que el Servicio de Orientación Rural de Pernambuco (SORPE) (Page, 1972) ejercía una influencia directa (Lessa 1985:36). En este periodo, la labor de la Iglesia en el medio rural fue vista por sectores de la izquierda como reformista y conciliadora con los intereses de los terratenientes; por lo tanto, incapaz de erradicar las injusticias que – desde la perspectiva de la izquierda – sólo podrían ser conquistadas mediante un proceso revolucionario (Ridente, 2010: 77).

Frente a la disputa política por la hegemonía en la conducción de las reivindicaciones económicas y políticas de los campesinos, es posible comprender por qué la Iglesia Católica en los primeros años posteriores al golpe militar de 1964, se presenta como una institución de apoyo a los militares (Mainwaring, 1999: 53).

Los padres *Fidei Donum*

El estudio y la investigación sobre el período posterior al golpe militar de 1964 señalaron la necesidad de ampliar el campo documental en busca de los registros producidos por las Regionales del Noreste de la Conferência Nacional dos Bispos do Brasil (CNBB) y el Centro de Estadísticas Religiosas e Investigações Sociais (CERIS). Al estudiar la documentación relacionada específicamente con la Iglesia católica, la investigación me llevó a los archivos de la Comisaría de Policía de Orden Político y Social del estado de Pernambuco (DOPS/PE) y al Archivo Nacional del estado de Río de Janeiro. Allí localicé, en la documentación del Servicio Nacional de Información (SNI),⁶ innumerables registros de padres y obispos presentados como comunistas.

Además de la investigación en archivos, inicié contactos con sacerdotes para realizar entrevistas de historia oral, centrándome en las experiencias vividas en el periodo anterior y posterior al golpe militar de 1964. Estos sacerdotes y obispos trabajaban en ciudades ubicadas en el Noreste de Brasil, que en el período investigado tenían una fuerte tradición de lucha obrera, especialmente en las zonas rurales.

⁶ El Servicio Nacional de Información (SNI) fue creado en los primeros meses de la dictadura militar en 1964 por la ley nº 4.341, en el Gobierno del Presidente General Humberto de Alencar Castelo Branco, con el objetivo de supervisar y coordinar las actividades de información y contrainteligencia em Brasil y em el exterior. Sus actividades finalizaron el 15 de marzo de 1990.

<http://www.fgv.br/cpdoc/acervo/dicionarios/verbete-tematico/servico-nacional-de-informacao-sni>. Consultado el: 15 feb. 2022.

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

Al iniciar estas entrevistas, se formularon nuevos temas a nivel historiográfico, ya que los relatos permitían conocer cómo en la comprensión de algunos religiosos se vivieron determinadas épocas y acontecimientos. Muchos relatos de historia oral constituían narrativas de situaciones vividas recordados como experiencias. De este modo, fue posible aprehender cómo una parte de los sacerdotes y obispos elaboraban/representaban las múltiples situaciones que experimentaron en sus relaciones con los fieles, con sus pares y con diferentes agentes del Estado. Y, de este modo, informaban y justificaban las acciones que desarrollaron en apoyo a las luchas por los derechos sociales de las capas pobres de la población (Gomes, 2004: 309).

Entre los sacerdotes entrevistados, fui conociendo gradualmente a los que emigraron de Europa al Noreste de Brasil, entre finales de los años cincuenta y los sesenta. Es importante señalar que, en 1957, el Papa Pío XII convocó a los padres de Europa y América del Norte, mediante la encíclica *Fidei Donum*, para llevar a cabo misiones en países africanos. El Papa temía que, dado el escaso número de sacerdotes en el continente y las luchas por la descolonización que se estaban desarrollando desde el final de la Segunda Guerra Mundial, los pueblos de África fueran subyugados por el comunismo y otras religiones.⁷ Este movimiento para proponer acciones misioneras en África se extendió a otros continentes. El Papa Juan XXIII, que sucedió a Pío XII en 1958, reforzó la invitación a la colaboración del clero de algunos países del Norte, no sólo para el continente africano, ante la falta de vocaciones sacerdotales en la Iglesia de América Latina.

Los padres que aceptaron realizar un trabajo misionero en Brasil, en este período, respondían a la convocación papal, motivados por las reflexiones y propuestas contenidas en la encíclica *Fidei Donum*. En este aspecto, una dimensión que destacó en esta encíclica es su carácter colonialista y civilizador en la forma de presentar a los pueblos europeos. Las prácticas de dominación, racismo, explotación y genocidio practicadas entonces por los gobiernos europeos en África quedan totalmente silenciadas.

La Iglesia es socia activa en esta política de destrucción de la cultura, las religiones y los valores propios de los pueblos africanos. Una estrategia para cimentar la dominación europea a través del discurso y la violencia de los principios civilizatorios de los europeos.

Leer la encíclica *Fidei Donum*

⁷ Véase la *Encíclica Fidei Donum: I. A situação da Igreja na África: 4 a 9*. Disponible en: https://www.vatican.va/content/pius-xii/pt/encyclicals/documents/hf_p-xii_enc_21041957_fidei-donum.html. Consultado el: 20 jul. 2021.

Publicada en abril de 1957, esta encíclica registra la tácita colaboración entre la Iglesia católica y ciertos países europeos en defensa de la campaña de dominación y explotación de los pueblos de África, bajo el manto del discurso civilizatorio cristiano. Al tiempo que afirma el apoyo a las luchas de descolonización, subraya que éstas sufren amenazas muy graves. Al situar este discurso históricamente, es conocida la creciente influencia de la Unión Soviética en las luchas de descolonización: "Sin la intervención de la Unión Soviética y sus aliados en las luchas de África austral, la liberación de esta región probablemente se retrasaría aún más, al menos una generación" (Mazrui, 2020:167). La cita del historiador africano Ali A. Mazrui permite establecer un prisma de lectura para algunos pasajes del documento papal.

Al inicio del texto de la encíclica, en el tópico 3, se afirma: "Hablamos del África que está emergiendo a la humanidad más civilizada de nuestro tiempo y a la madurez política, y que se encuentra en circunstancias de excepcional gravedad, quizá jamás igualada en los anales de su antiquísima historia".⁸

Este discurso colonialista y racista es contrario a la postura de las organizaciones internacionales de la época. Cabe señalar que, en 1952, Claude Lévi-Strauss, como secretario general del Consejo Internacional de Ciencias Sociales de la Organización de las Naciones Unidas para la Educación, la Ciencia y la Cultura, escribió *Raza e Historia*, para componer una colección de la UNESCO cuyo objetivo era combatir el racismo. La tesis fundamental de la obra de Lévi-Strauss es la del relativismo cultural y, por tanto, la crítica al evolucionismo y al etnocentrismo. De este modo, puso en tela de juicio la concepción generalizada de la superioridad de los valores culturales europeos que han acompañado al proyecto neocolonial europeo desde el siglo XIX, bajo el nombre de civilización (Silvério, 2013: 341). Así, es posible entender cómo el documento papal se alinea con una perspectiva opuesta a la defendida por la ONU a principios de los años cincuenta. Todavía en la misma encíclica, en el punto "I. La situación de la Iglesia en África - Alegrías y preocupaciones", en un pasaje del tópico 6 se afirma:

⁸ Véase la *Encíclica Fidei Donum: I. A situação da Igreja na África: 4 a 9*. Disponível em: www.vatican.va/content/pius-xii/pt/encyclicals/documents/hf_p-xii_enc_21041957_fidei-donum.html. Consultado el: 20 jul. 2022.

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

*Y nosotros mismos exhortamos a menudo a las naciones interesadas a entrar en el camino correcto, movidas por un sincero deseo de paz y respeto mutuo. "Por tanto, siendo así – decimos a unas -, que no se niegue a esos pueblos su justa libertad política, que va aumentando con el tiempo, ni se le ponga ningún obstáculo"; a otras les exhortamos a que "agradezcan a Europa su acceso a esta dignidad: pues sin el reconocimiento de su influencia en todos los campos, podrían, movidas por un ciego amor a su propio enaltecimiento, caer en el grave desorden de antaño o ser conducidas a la esclavitud."*⁹

El agradecimiento que acentúa el Papa Pío XII de los pueblos africanos a Europa evidencia la alianza entre la Iglesia católica y los estados europeos de la época. La asociación silencia o trata de borrar la historia que en el siglo XXI empieza a reescribirse. Los gobiernos de algunos países europeos han sido presionados para que reconozcan los crímenes cometidos contra varios pueblos de ese continente y pidan perdón: "Por primera vez, un monarca belga expresa su "profundo pesar" por los crímenes cometidos por su país y por el rey Leopoldo II en la antigua colonia. La declaración ocurre en el 60º aniversario de la independencia del Congo".¹⁰ Desde esta perspectiva, Inglaterra ha asumido los crímenes cometidos en ese continente: "Reino Unido: la Iglesia Anglicana y el Banco de Inglaterra reconocen y piden perdón por el papel desempeñado durante la esclavitud".¹¹ Alemania también llegó a reconocer el genocidio cometido contra los pueblos africanos:

Las masacres contra los pueblos herero y nama por parte de los colonizadores alemanes dejaron entre 75.000 y 100.000 muertos, lo que casi llevó a su extinción. [...] Casi 120 años después, la antigua potencia colonial y el actual país africano [Namibia] finalizan un acuerdo histórico, en negociación desde 2015, por el que Alemania reconocerá oficialmente que cometió un genocidio, pedirá

⁹Véase la *Encíclica Fidei Donum*: I. *La situación de la Iglesia en África*: 4-9. Disponible en: www.vatican.va/content/pius-xii/pt/encyclicals/documents/hf_p-xii_enc_21041957_fidei-donum.html. Consultado el: 20 de julio de 2022.

¹⁰ Disponible en: www.dw.com/pt-br/rei-da-bélgica-lamenta-passado-colonial-do-pa%C3%ADs-no-congo/a-53995929. Consultado el: 24 jul. 2022.

¹¹ Disponible en: www.business-humanrights.org/es/latest-news/reino-unido-igreja-anglicana-e-banco-da-inglaterra-reconhecem-e-pedem-desculpas-por-papel-desempenhado-durante-a-esclavid%C3%A3o/. Consultado el: 24 jul. 2022.

*perdón y anunciará un paquete de compensaciones económicas a los descendientes de las víctimas.*¹²

El reconocimiento de los crímenes cometidos por varias naciones europeas contra los pueblos de África cuenta cómo ha sido una larga batalla contra el negacionismo y la falsificación "orwelliana" de la memoria (Levi, 2004: 26). Sobre todo, en algunas sociedades que se empeñan en borrar o no reconocer los crímenes cometidos contra otros pueblos en el pasado y en el presente.

Por otro lado, si se considera la historia de la Iglesia católica en Brasil, está siempre dice que ha sufrido la falta de padres. En este sentido, la presencia de sacerdotes de otros países para ayudar al trabajo eclesial es una constante en la historia de la Iglesia en Brasil. Aunque la relación entre los padres brasileños y los de otros países ha sido a menudo un escenario de disputas y conflictos, especialmente por la diversidad de principios y valores sociales, culturales, políticos y religiosos (Serbin, 2001: 136). Tomando como referencia los años 1964, 1970 y 1980, es posible tener una pequeña representación de la significativa presencia de padres inmigrantes en el clero de Brasil.

Composición del clero brasileño

CUADRO 1

Padres según el origen	1964	1964	1970	1970	1980	1980
	Número	%	Número	%	Número	%
Total	12.589	100,0	13.092	100,0	12.688	100,0
Brasileños	7.263	57,7	7.654	58,5	7.653	60,3
Inmigrantes	5.326	42,3	5,438	41,5	5.035	39,7

Fuente: Centro de Estatísticas Religiosas e Investigações Sociais (Ceris).

Los padres europeos y norteamericanos que desembarcaron en el Noreste de Brasil, y especialmente en el estado de Pernambuco, antes del golpe de 1964, fueron

¹² Disponible en: www1.folha.uol.com.br/mundo/2021/05/alemanha-prepara-reconhecimento-degenocidio-africano-que-foi-precursor-do-nazismo.shtml?origin=folha. Consultado el: 24 jul. 2021.

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

contemporáneos del discurso de las Ligas Campesinas que criticaba a los padres y pastores que actuaban como aliados de los grandes terratenientes. En un texto – de 1960 – impreso en formato de cordel, con el título *Cartilha do camponês (Cartilla del campesino)*, Francisco Julião,¹³ difundió entre los trabajadores rurales la siguiente narrativa:

El terrateniente dice así: "Dios castiga a quien se rebelan contra él. Si uno es rico y el otro es pobre, si uno tiene tierras y el otro no, si uno debe trabajar con una azada para dar 'cambão'¹⁴ y el otro se mantiene y se enriquece con el fruto de ese 'cambão', si uno vive en un palacio y el otro en una choza, es porque Dios lo quiere. Quien se rebela contra esto, se rebela contra Dios. Sufre los castigos del cielo: la peste, la guerra y el hambre. Y cuando muere, se va al infierno. El pobre debe ser pobre para que el rico pueda ser rico. El mundo siempre ha sido así. Y siempre será así. Es Dios quien lo quiere...". Así habla el terrateniente al campesino. Utiliza el nombre de Dios para asustarte. Porque crees en Dios. Pero este Dios del terrateniente no es tu Dios. Tu Dios es manso como un cordero. Su nombre es Jesucristo. Nació en un establo. Vivía entre los pobres. Se rodeó de pescadores, campesinos, trabajadores y mendigos. Quería la libertad para todos ellos. Decía que la tierra debía pertenecer a los que trabajan. Y la fruta era común. Dijo: "Es más fácil que un camello pase por el ojo de una aguja que un rico entre en el reino de los cielos". Por decir estas cosas, fue crucificado por los terratenientes de su tiempo. Hoy sería fusilado. O sería internado en un manicomio. O sería arrestado como comunista. Escucha bien lo que te digo campesino. Si un padre o pastor te habla en nombre de un Dios que amenaza al pueblo con la peste, la guerra y el hambre, los rayos y truenos y los fuegos del infierno, sepas que ese padre o pastor es un siervo del terrateniente y no un ministro de Dios. (Julião, 1960).

¹³ Francisco Julião (1915-1999) fue abogado, diputado estatal y diputado federal. Dirigente político, afiliado al Partido Socialista, defensor de los trabajadores rurales contribuyó a la creación de las Ligas Campesinas. Con el golpe militar en Brasil en 1964, se exilió en México de 1965 a 1979.

¹⁴ Una de las formas de explotación de los trabajadores rurales por parte de los terratenientes era el llamado "cambão". El trabajador alquilaba la tierra, pagando una cantidad de dinero por la venta de lo que plantaba, y tenía la obligación de trabajar gratis durante varios días para el propietario. En resumen, en el Noreste, la palabra "cambão" expresa la jornada de trabajo que el trabajador que arrienda la tierra entrega al terrateniente sin recibir nada a cambio.

Antonio Torres Montenegro

El texto de la cartilla, posiblemente leído en círculos campesinos, dada la tradición oral del cordel en el Noreste, debe haber causado impacto entre mucho(a)s trabajadore(a)s rurales. Es este escenario conflagrado el que una parte de los padres *Fidei Donum* cuenta haber encontrado cuando se instaló en el Noreste.

Los padres que llegaron de Europa y Norteamérica en la dictadura militar —1964–1985—, y que desconocían las formas de explotación que cometen los terratenientes y la historia de la resistencia y de las luchas de trabajadores rurales en los estados del Noreste, necesitaron un tiempo para conocer la memoria sobre el "tiempo de las ligas campesinas".

El padre José Servat nació en Pamiers (Francia) en 1922 y se ordenó en 1947. Emigró a Brasil tras los contactos con el arzobispo de Olinda y Recife Dom Helder Camara a finales de 1964, durante el Concilio Vaticano II. En la entrevista de historia oral para la investigación que realicé sobre el trabajo de los padres *Fidei Donum* en el Noreste, recuerda las dificultades encontradas para establecer un diálogo con lo(a)s trabajadore(a)s rurales sobre sus condiciones de vida y de trabajo.

Los trabajadores de la caña no querían hablar conmigo y no respondían a las preguntas que les hacía. Cuando hablaba, se acordaban del catecismo de los niños, de la misa o de los asuntos sacerdotales. Más tarde, me explicaron que este tipo de temas, como la tierra, el salario y el trabajo, eran temas de Francisco Julião y de las Ligas Campesinas y esto hizo "¡cantar la madera!" Muchos de estos trabajadores fueron perseguidos, encarcelados, torturados, algunos asesinados en 1964, tras el golpe militar, cuando miles de personas fueron detenidas. (Montenegro, 2019: 250).

El relato de Servat presenta su lectura de cómo respondieron lo(a)s trabajadore(a)s cuando se les preguntó sobre temas relacionados con sus condiciones de vida y de trabajo. Posiblemente, sólo después de ganarse su confianza y de conocer la historia reciente de Pernambuco y de Brasil, pudo entender por qué en los primeros tiempos del trabajo religioso con esta clase no se podía reflexionar colectivamente sobre ciertos temas.

Los relatos de memoria de historia de vida, al reconstruir experiencias, pueden leerse como individuales y sociales. Esta dimensión inseparable de lo individual imbricado con lo social, tal y como subraya Maurice Halbwachs, nos permite reflexionar que, al ser narrada una recordación está cargada de innumerables signos culturales, sociales y políticos

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

comunes a otros grupos de personas (Halbwachs, 1990: 36). De este modo, los testimonios llevan la marca fiduciaria, como lo señala Paul Ricoeur, y se reconocen como verdaderos, aunque se expresen de forma individualizada (Ricoeur, 2007: 172).

Abordajes documentales: relecturas teóricas y metodológicas

Uno de los primeros aspectos que destaco en la comparación de la encíclica *Fidei Donum* y el testimonio de algunos padres llegados a Brasil a finales de los años cincuenta y sesenta —del siglo pasado— es la disonancia entre la directiva oficial y las experiencias vividas/narradas. Sobre todo, porque una de las misiones de estos padres, en cumplimiento de las directrices de la encíclica, era la lucha contra el comunismo. El padre Comblin narra en su testimonio en el libro *Travessias* que:

Pío XII estaba angustiado por el futuro de la Iglesia en América Latina. Para él, el reducido número de sacerdotes era un problema terrible. Ya pensaba en una posible conquista de América Latina por el comunismo... También le asustaba la idea de una invasión de pastores protestantes que habían dejado China. ¿Cómo resistir a tantos ataques con tan pocos sacerdotes? (Montenegro, 2019: 127).

Sin embargo, muchos padres *Fidei Donum*, al entrar en contacto con poblaciones urbanas y rurales pobres, descubrieron una realidad de miseria e injusticia social que desconocían. Pero, cuando decidieron desarrollar acciones en sus parroquias a favor de los más pobres, se sorprendieron al ser llamados "padres comunistas". Así, durante el periodo de la dictadura —1964 a 1985— estos sacerdotes estuvieron bajo vigilancia y fueron víctimas de intimidaciones, detenciones, secuestros, expulsiones y asesinatos.

Por eso, considero importante registrar cómo el trabajo eclesial cotidiano, para muchos sacerdotes que llegaron a Brasil en misión *Fidei Donum*, significó una ruptura con las directrices de esta encíclica.

Algunos testimonios de estos sacerdotes registran cómo la orientación oficial y centralizada de la Curia Romana, especialmente en lo que concierne la lucha contra el comunismo, la condena de otras religiones y la práctica civilizatoria europea no será atendida. Es posible pensar que, desde el punto de vista historiográfico, ciertos

dispositivos institucionales establecidos en el plano macrohistórico se subvierten en el plano de la aplicación cotidiana y se analizan desde la perspectiva de la microhistoria (Montenegro, 2001: 39).

En este sentido, comienzo con el testimonio del sacerdote holandés Lambertus Bogaard, que llegó a Recife el 27 de octubre de 1958, con 28 años, sin hablar una palabra de portugués. Cuando le entrevisté en su casa en 1998, tenía 68 años y era profesor jubilado de la Universidad Federal de estado de Rio Grande do Norte desde 1992. Había trabajado como padre misionero realizando ‘desobligas’¹⁵ por inúmeras ciudades del Noreste hasta 1962, cuando fue párroco de Sousa.¹⁶ En un extracto de su relato de vida, afirma:

Pero, por desgracia, en mi diócesis no había mucha preocupación por parte de la curia y de los padres brasileños por los problemas sociales. Así que la mayoría estaba a favor de la dicha revolución¹⁷ y del movimiento Dios, Patria y Familia. Y, por extensión, los padres que tenían una preocupación social fueron quemados¹⁸. Yo mismo fui quemado. Los militares tienen un expediente de todo lo que hice. Un día mi hijo me dijo: "Papá, ve a buscar tu expediente, porque después de la democratización tienes derecho". ¡Pero fue algo! Mis sermones fueron monitoreados. Tenía un programa de radio semanal, los lunes a mediodía, que cubría la zona de la diócesis. Este programa fue todo grabado, porque después el ejército me dijo todo lo que había afirmado en esos programas.

¹⁵ La “desobliga” era la incursión de la Iglesia católica, en un determinado periodo del año, en regiones de difícil acceso, donde el sacerdote enseñaba el catecismo y ofrecía los sacramentos. En pocos días, celebraba decenas de matrimonios, bautizos, confirmaciones, confesiones y comuniones.

¹⁶ Sousa es un municipio del estado de Paraíba. Pertenece a la mesoregión del Sertão de Paraíba. Se encuentra al oeste de la capital, João Pessoa, a unos 438 kilómetros. Disponible en: <http://ibge.gov.br/cidadesat/painel/historico.php?codmun=251620&search=paraiba%7Csousa%7Cinphographics:-history&lang>. Consultado el: 2 de julio de 2022.

¹⁷ Revolución es el término utilizado por los militares y quienes los apoyaron, para narrar la ruptura del orden constitucional brasileño con el golpe militar que llevaron a cabo en 1964, asociado a la dictadura que implementaron hasta su destitución en 1985.

¹⁸ “Quemados” es una figura retórica, también clasificada como ‘catacresis’ y en el sentido usado por el Padre Lambertus, significa una persona que fue denunciada como comunista a agentes policiales y militares durante el período de la dictadura en Brasil (1964–1985).

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

Nunca fui realmente encarcelado, pero me citaron cinco o seis veces para declarar. La primera vez, por mi amistad con Mariz.¹⁹ Tenía que declarar diciendo lo que hacía y lo que no hacía, aunque sabía muy poco. Otras tres veces me llamaron a la ciudad de São Gonçalo, cerca de la ciudad Sousa, donde había una residencia Dnocs²⁰ en la que se había instalado el ejército. A la tercera vez, estaba tan aburrido con esta tontería que le dije al soldado que vino a llamarme: "Ya no voy. Si quieren hablar conmigo, vengan aquí con cita previa. Ya he estado varias veces, no tengo tiempo que perder. Realmente vinieron a buscarme en un jeep y me atendieron inmediatamente. Otra vez me llamaron para el batallón de la ciudad de Campina Grande y otra vez fui al Cuarto Ejército en la ciudad de Recife,²¹ donde me interrogaron durante más de cuatro horas.

Esos interrogatorios eran ridículos. Querían saber si Mariz era comunista, cuáles eran mis actividades, qué hacía en las escuelas municipales y en la parroquia, por qué no me metía sólo en las cosas de la Iglesia. Y yo le contesté: "Yo sólo me meto en las cosas de la Iglesia. Pero no soy un cura que se pasea con sotana rezando el breviario y la gente muriéndose de hambre. Como sacerdote, como vicario también soy responsable de todas estas cosas" (Montenegro, 2019: 354-355).

La afirmación de Lambertus de que, en la diócesis de la ciudad de Sousa, la curia y los padres brasileños no revelaban preocupación social, no contempla la complejidad de las experiencias socioculturales y la diversidad de la formación social de muchos clérigos brasileños. Sin embargo, destaco en este testimonio del padre Lambertus que la práctica eclesial que realiza, por estar centrada en acciones de solidaridad con las necesidades

¹⁹ Antonio Marques da Silva Mariz nació el 5 de diciembre de 1937 en João Pessoa (PB). A lo largo de su carrera política, fue alcalde de Sousa (1963-1969), diputado federal de Paraíba durante cuatro mandatos, senador (1991-1994) y gobernador de Paraíba desde el 1 de enero de 1995 hasta el 16 de septiembre de 1995, cuando falleció de cáncer.

²⁰ El Departamento Nacional de Obras contra la Sequía (Dnocs) es un organismo creado en 1909, vinculado al Ministerio de Transportes y Obras Públicas, con el nombre de Inspección de Obras contra la Sequía. En 1919, pasó a llamarse Inspección Federal de Obras contra la Sequía (Ifocs) y, en 1945, recibió su nombre actual. Está vinculado al Ministerio de Integración Nacional, y su administración central se encuentra en Fortaleza, Ceará. Su legislación básica tiene como objetivo ejecutar las políticas del gobierno federal, con respecto a la mejora de las áreas y obras de protección contra las sequías e inundaciones, el riego, el saneamiento básico, la asistencia a las poblaciones afectadas por calamidades públicas y la cooperación con los municipios, con una acción importante en la parte semiárida del Noreste y el norte de Minas Gerais. Disponible en: www.fgv.br/cpdoc/acervo/dicionarios/verbete-tematico/departamento-nacional-de-obras-contra-as-secas-dnocs. Consultado el: 3 jul. 2022.

²¹ En 1985, el IV Ejército cambió su nombre por el de Mando Militar del Noreste.

de las capas pobres de la población, fue objeto de intimidación por parte de los cuerpos policiales y militares. Práctica habitual durante el periodo de la dictadura —1964-1985— y de la que fueron víctimas varios religiosos, como registrado en libros y artículos.

El amplio abanico de experiencias narradas por los padres que inmigraron a Brasil en ese período revela cómo no es posible pensar en una perspectiva totalizadora que formule síntesis generales sobre los múltiples choques que vivieron con la jerarquía eclesial de la Iglesia Católica de Brasil, con el gobierno y con los fieles.

Mientras realizo análisis sobre algunos relatos de experiencias vividas por sacerdotes europeos, obtenidos a través de la metodología de la historia oral, considero importante hacer algunas reflexiones para situar la perspectiva pensada por este artículo. El análisis de fragmentos de memoria contribuyó a una opción teórica de operar con lo discontinuo interrumpe la lógica de los análisis que presentan orientaciones homogeneizadoras y teleológicas para el estudio historiográfico de múltiples acontecimientos. La historiadora Arlette Farge destaca en sus análisis que, al privilegiar "lo que escapa a la síntesis, se aprehende el texto, el archivo o el hecho que se aloja en él, como si se tratara de una incertidumbre, de un estado nunca cierto, de un acontecimiento que es y nunca será el mismo" (Farge, 2011: 10). El relato de memoria del padre francés Xavier Maupeou, cuando fue recibido por el obispo auxiliar de la ciudad de São Luís en febrero de 1963, Dom Antonio Fragozo, va en una dirección totalmente opuesta a la del padre Lambertus Bogaard:

Cuando llegué a Maranhão en febrero de 1963, me sumergí en la realidad social de Brasil. Al principio fue difícil. Dom Fragozo era obispo auxiliar de la ciudad de São Luís, y al recibirnos hizo el siguiente comentario: "Xavier, pedimos un sacerdote para la clase obrera. Necesitábamos un sacerdote que viniera de la clase trabajadora. Tú no vienes de la clase trabajadora, no conoces a la clase trabajadora. Necesitábamos un padre de Maranhão, pero no lo tenemos, y tú no sabes nada del estado de Maranhão". Entonces me presentó a una chica que estaba a nuestro lado y me dijo: "¿Ves a esta chica? Forma parte de un pequeño equipo de jóvenes trabajadoras. Ellas te enseñarán tu tarea sacerdotal, tu profesión de padre". Fue con este equipo de ocho chicas que empecé a adentrarme en el mundo obrero de los barrios de la ciudad São Luís (Montenegro, 2019: 377-378).

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

La lectura de este relato permite comprender cómo la identidad del padre Xavier construida en los Seminarios Franceses fue cuestionada y un nuevo desafío presentado por su superior, Dom Antonio Fragoso. Un equipo de jóvenes trabajadoras serían sus profesoras en la nueva formación para la profesión de padre en el estado de Maranhão. Y recuerda cómo aprendió "la nueva profesión" viviendo en las afueras, en casas construidas de improviso: "Pude seguir de cerca la historia de estas familias que venían del campo sin nada. Percibí de cerca la profunda injusticia social" (Montenegro, 2019: p. 380). Sin embargo, otro problema era la relación de los padres con los fieles en la misa, cuando observó que los fieles no entendían lo que decían los sacerdotes:

Pude observar entonces que el sacerdote podía ser italiano, francés o del estado de Maranhão, pero la gente no entendía la predicación. [...] En ese momento decidí ir a vivir a los palafitos para intentar comprender a la gente, su lengua, su cultura. Y está claro que quien no lo ha vivido no alcanza la dimensión real de lo que es el pueblo (Montenegro, 2019: 380).

Así, viviendo entre los pobres, aprendió a hablar de forma que le entendieran. Esta práctica pastoral fue el pretexto para, a principios de los años 70, ser objeto de una acusación calumniosa y ser detenido por la Policía Federal, junto con el padre José Antônio Magalhães Monteiro, que fue torturado. Ambos fueron padre en el campo de Maranhão, en los municipios de Urbano Santos y São Benedito. La farsa construida para justificar estas detenciones y las torturas a las que fue sometido el padre José Antônio Magalhães Monteiro llevaron a la anulación del nombramiento del oficial de la Policía Federal João Batista Campelo en 1999, en el gobierno del presidente Fernando Henrique Cardoso.²²

El tercer relato que he seleccionado para el mosaico de experiencias de padres que inmigraron bajo la égida de la encíclica *Fidei donum* es el del padre José Comblin, que en 1958 respondió a una invitación del arzobispo Paulo de Tarso Campos, de la ciudad de Campinas, São Paulo. Narra que el arzobispo, que había estudiado en la Universidad de

²² Reportaje de la revista IstoÉ con información sobre cómo el presidente Fernando Henrique Cardoso cometió un error político al imponer el nombramiento de João Batista Campelo como director general de la Policía Federal y, tres días después, se vio obligado a destituirlo. Este último no pudo resistirse a la denuncia del expadre José Antônio Magalhães Monteiro, que dijo haber sido torturado en 1970 por el delegado. La relación de la FHC con el ministro de Justicia, Renan Calheiros, también fue muy tensa, ya que este último fue desautorizado por la decisión, por estar en contra del nombramiento de Campelo. Disponible en: https://istoe.com.br/32205_O+PASSED+CONDENOU/. Fecha de acceso: 13 de septiembre de 2021.

Louvain, había pedido al colegio latinoamericano de esa universidad tres sacerdotes con doctorado. Comblin fue el primero en llegar a Brasil, y recuerda la acogida: "El arzobispo me acogió muy amablemente, pero sin referirse a los motivos de la invitación a tres doctores para la diócesis de Campinas" (Montenegro, 2019: 130). Los compañeros desembarcaron unos meses después y Comblin fue a recibirlos a Río de Janeiro, y añade: "y el arzobispo los recibió con la misma amabilidad, pero sin decir nada. Hablaba mucho, pero era para no decir nada" (Montenegro, 2019: 132). Se había acordado que los tres padres belgas permanecerían en la diócesis de Campinas durante cinco años, pero al cabo de tres años y medio fueron a hablar con el arzobispo: "Señor arzobispo, tenemos la impresión de no tener utilidad aquí; ¿nos permitirá buscar otra diócesis? No manifestó ninguna objeción" (Montenegro, 2019: 135).

Los padres Carl Laga y Michel Schooyans aun permanecieron en la ciudad de São Paulo por algunos años, enseñando en la Facultad de Teología de Marília. Comblin fue a Chile, tras aceptar la invitación del Padre McGrath para llevar a cabo un proyecto de renovación de la teología que se enseñaba en la Facultad de Teología Católica de Santiago. Sin embargo, el plan de renovar los estudios de teología no se completó, porque McGrath fue nombrado obispo de la ciudad de Santiago de Veraguas, en Panamá, y su sucesor fue un canonista que no compartía del proyecto (Muggler, 2012: 59). Comblin completó el período de su contrato con la Facultad de Teología Católica de Santiago, y en 1964 aceptó la invitación de Dom Helder Camara para colaborar en el Seminario Regional del Noreste II, y se trasladó allí en 1965 (Montenegro, 2019: 62).

Durante los siete años —1965 a 1972— en que trabajó en la Archidiócesis de Olinda y Recife, dos acontecimientos marcaron su vida y han sido estudiados en libros, artículos, tesis y disertaciones académicas.²³ El primero ocurrió en 1968, cuando un texto escrito para asesorar a Dom Helder en la reunión del Celam en Medellín 1968, y distribuido entre un pequeño grupo de colaboradores, fue repasado a un concejal anticomunista. Este

²³ Destaco entre los artículos, disertaciones e tesis: SOUZA, A. R. *Do Recife a Medellín: aspectos históricos e pastorais*. REVER – Revista de Estudos da Religião, São Paulo, vol. 18, no. 2, p. 35-45, 2018. Disponible en: <https://doi.org/10.23925/1677-1222.2018vol18i2a3>; SANTOS, M. R. B. *Padre José Comblin e a Ditadura Militar: religião, discurso e práticas cristãs nos anos de Chumbo (1968-1972)*. 2014. 181 f. Tesis (Doctorado en Historia) – Programa de Posgrado en Historia, Universidade Federal da Bahia, Salvador, 2014; CAPPELLETTI, P. *Conversão e justiça social em José Comblin*. 2012. 146 f. Disertación (Maestría en Ciencias de la Religión) — Programa de Posgrado en Ciencias de la Religión, Universidade Metodista de São Paulo, São Bernardo do Campo, 2012; CARDONHA, J. *A Igreja Católica nos "Anos de Chumbo": resistência e deslegitimação do Estado autoritário brasileiro 1968-1974*. 2011. 543 f. Tesis (Doctorado Ciencias Sociales) — Programa de Posgrado en Ciencias Sociales, Pontifícia Universidade Católica de São Paulo, São Paulo, 2011.

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

último lo entregó a la prensa, y se inició una acalorada disputa en la sociedad civil, en la sociedad política y en la judicatura, unos reclamando la expulsión de Comblin y la transferencia de dom Helder, y otros defendiendo ambos. Otro hecho llamativo fue la estrategia construida por el aparato militar represor para desterrarlo de Brasil. A su regreso, en 1972, del curso que impartió durante las vacaciones de enero a marzo en la Universidad de Lovaina, Bélgica, fue detenido en el aeropuerto de Guararapes, en Recife. Tras unas horas de indecisión por parte de las autoridades locales, fue enviado a Río de Janeiro. En el aeropuerto de Galeão, fue interrogado/acusado de comunista por un general y luego puesto en un vuelo de regreso a Europa. Durante los ocho años siguientes, se le impidió regresar a Brasil. En 1980 los abogados de la Comisión de Justicia y Paz consiguieron finalmente una visa provisoria de turista y estableció su residencia en Serra Redonda, Paraíba. Sólo en 1986 obtuvo una visa permanente (Mugler, 2012: 171).

Consideraciones finales

Estos fragmentos de la historia de vida de los tres padres europeos (Lambertus nacido en Holanda, Xavier, en Francia, y Comblin, en Bélgica) que se presentan en este artículo permiten conocer cómo vivieron experiencias diferentes respecto a la recepción de los obispos brasileños que los acogieron. Comblin, después del primer período en la ciudad de Campinas en Sao Paulo y de una estancia de algunos años en Chile, volvió a Brasil para trabajar con dom Helder Camara y su equipo, en una experiencia pastoral muy cercana a la que vivió el padre Xavier en estado de Maranhão.

Como se analizó en este artículo, las directrices generales de la encíclica *Fidei donum* en cuanto al carácter anticomunista, antiecuménico y civilizador/colonialista fueron totalmente "desobedecidas" en la práctica cotidiana de los tres padres y ciertamente de otros que inmigraron, sobre todo en tiempos de la dictadura civil militar en Brasil (1964-1985).

Por otro lado, en los tres testimonios se puede entender que, para la dictadura, el trabajo cristiano/solidario con las capas más pobres de la población era sinónimo de ser comunista, y la justificación para ser vigilado, interrogado, encarcelado expulsado e incluso asesinado.

Bibliografía

Antonio Torres Montenegro

Barela, L., Miguez, M., Garcia Conde, L. (2009). *Algunos apontes sobre história oral e como abordarla*. Buenos Aires: Direção General.

Cappelletti, P. (2012). *Conversão e justiça social em José Comblin*. Dissertação (Mestrado em Ciências da Religião). Programa de Pós-Graduação em Ciências da Religião, Universidade Metodista de São Paulo, São Bernardo do Campo.

Cardonha, J. (2011). A Igreja Católica nos “Anos de Chumbo”: resistência e deslegitimação do Estado autoritário brasileiro 1968-1974. 543 f. Tese Doutorado em Ciências Sociais. Programa de Pós-Graduação em Ciências Sociais, Pontifícia Universidade Católica de São Paulo.

Costa, I. (2014). Os bispos nordestinos e a criação da CNBB. *Interações: Cultura e Comunidade*, Vol. 9, Nº 15, p. 109-143, jan./jun. Uberlândia.

Dombrowski, O. (2006). A opção pelo estado: um estudo sobre o envolvimento da Igreja católica com o problema da reforma agrária no Brasil. *Cadernos do Ceas. Revista crítica de humanidades*, no. 223. Disponível em: <https://cadernosdoceas.ucsal.br/index.php/cadernosdoceas/article/view/166/146>.

Consultado em: 24 jul. 2021.

Farge, A. (2011). *Lugares para a história*. Belo Horizonte: Autêntica Editora.

Ferreira, J. (2011). *João Goulart: uma biografia*. Rio de Janeiro: Civilização Brasileira.

Gomes, A. (2004). *Escrita de si, escrita da história*. Rio de Janeiro: Editora da FGV.

Halbwachs, M. (1990). *A memória coletiva*. São Paulo: Editora Revista dos Tribunais LTDA.

Julião, F. (1960). Cartilha do camponês. CEHIBRA/Fundaj. Localização: FJ/PIp 5 doc.40, Recife.

Koury, M. (2012). *Práticas instituintes e experiências autoritárias: o sindicalismo rural na mata pernambucana (1950-1974)*. Rio de Janeiro: Garamond.

Lessa, S. (1985). O Movimento Sindical Rural em Pernambuco: 1958-1968. 1985. Dissertação Mestrado em Sociologia, Universidade Federal de Pernambuco, Recife.

Levi, P. (2004). *Os afogados e os sobreviventes. Os delitos, os castigos, as penas, as impunidades*. São Paulo: Paz e Terra.

Padres Fidei Donum: encíclica y cotidiano

Mainwaring, S. (1999). Igreja Católica e política no Brasil: 1916-1985. São Paulo: Editora Brasiliense.

Mazrui, A. (2020). "Procurai primeiramente o reino político". En: HISTÓRIA geral da África, VIII: África desde 1935. Brasília: UNESCO.

Monteiro, A. (1956). O Encontro dos Bispos. *O Cruzeiro*, Vol. 37, 30 jun. Rio de Janeiro.

Montenegro, A. (2004). Arquiteto da memória: nas trilhas dos sertões de Crateús. En: Angela Gomes (Ed). *Escrita de si, escrita da história*. Rio de Janeiro: Editora da FGV.

Montenegro, A. (2001). Padres e artesãos: narradores itinerantes. *Revista História Oral*, Vol. 4. São Paulo.

Montenegro, A. (2019). *Travessias: padres europeus no Nordeste do Brasil (1950-1990)*. Recife: Cepe Editora.

Muggler, M. (2012). *Padre José Comblin. Uma vida guiada pelo Espírito*. São Bernardo do Campo: Nhanduti Editora.

Novaes, R. (1997). *De corpo e alma: catolicismo, classes sociais e conflitos no campo*. Rio de Janeiro: Graphic.

Page, J. (1972). *A revolução que nunca houve. Trad. Ariano Suassuna*. Rio de Janeiro: Record.

Porfírio, P. (2009). *Medo, comunismo e revolução. Pernambuco (1959-1964)*. Recife: Editora Universitária, UFPE.

Ricoeur, P. (2007). *A memória, a história, o esquecimento*. Campinas: Editora da Unicamp.

Ridente, M. (2010). *O fantasma da revolução brasileira*. São Paulo: Editora UNESP.

Serbin, K. (2001). *Diálogos na sombra: bispos e militares, tortura e justiça social na ditadura*. São Paulo: Companhia das Letras.

Silvério, V. (2013). *Síntese da coleção História Geral da África: século XVI ao século XX*. Brasília: UNESCO, MEC, UFSCar.

Souza, A. R. (2018). Do Recife a Medellín: aspectos históricos e pastorais. *REVER – Revista de Estudos da Religião*, Vol. 18, Nº 2, p. 35-45, São Paulo.

Viano, C. (2012). *Miradas sobre la historia. Fragmentos de um recorrido*. Rosario: Prohistoria.

Antonio Torres Montenegro

FECHA DE RECEPCIÓN: 14/4/2022

FECHA DE ACEPTACIÓN: 12/7/2022